

رب سيرة

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله المنزه عن اوهام المفكرين والمفكرين واصفوه وسلم
 محمد وآله ائمة الهدى نابعه فقد طاب نبيهم من الذين في العرین
 كشف الحجاب عن وجهه سنده لم يمت الله لم يطهره ودرنغ
 القاب عن ثباته مطلوب لا يصلح اليه الا المنزلة
 وهو سنده يتجلى فيها افكار الالهيين وتجب فصولها من العز
 فطائفة وذهب لا اكبر واقر للفقير وطائفة ثالث
 المكتوب واقر للثاني بعد التاخر واقر للاول عند رفع التتميم
 فاستلقت احابه لهم فشرع بالدرس والتصنيف والة
 في التوفيق والسائق فلهذا نرسلها وصحتها
 المقابلة الاولى في بيان نسبة الخلق الى الله واحد
 من الاشياء وجميعها واحدة من حيث انه خالق والنا مخلوقة
 لما تفرق خلق الرحمن من تعادلات والذات من نقصان القدرة
 وتفاوتت اجزائه ولو كانت معونة وهو لفيض الوجب والذات
 فهو قطعاً ونزماً من غير مرجح ولا شئ من صور الدونية
 والدونية والذات الى الذات انما كانت كالباب لا شئ
 المودعات عندنا على ما شاء الله من سره والذات

من تعلقت بالاشياء الربوبية ونزوم عدم حاطة المستبينة للربوبية
 من النزلة احاطة بالمرتبة احاطة كلية رفيعة اذ الاحاطة
 التدرجية التبعية تدل على النقصان والعز والذات
 اليه الذات من النقص والعز والذات من النزلة وما يزل بعين
 صدور الازال فلذلك اذت من فعاله عدم تركب وفكره
 في المخلوقة والمجولية للحي احدث واخلق المطلق وان كان
 التعادلات بين الاشياء المجولية بحسب المتعاقبات والذات
 وحيها ان النسبة بين شي والاشياء الممكنة غير من نسب
 المصورة اذ لا من اذ لا يمكن ان يكون لها ما لا يشي
 من الاشياء الالهية فيوم القدر من غير نسبة ومبا
 في سببها في التعليل والنقصان فلذلك صرح لصدور الصدق
 صدور الكثرة والذات من صدور الواحد من صدور الكثير
 وكذا صدور الاحداث الزمانية من صدور القديم الزمانية
 فلهذا حاطة بالمرتبة لذل الاشياء منقطع الزمان عند حجاب
 وهو منزه عن الارتباط بالزمان المقدمة الثانية ان توارد العتبات
 المستقلين كان محالاً لاشياء من وكان لغيرها فاما الكثرة
 منها على نظيره واحدة وكان كثر واحد منها مرصداً وما مبانيها
 وفارجه من مقامه ولما اذ كان احد ما شئ او واقع في جهة
 من الجهات القام به قيام مشوب بالصدور والذات
 والذات والذات لذل لذل والذات والذات كان مرصفاً عنها

عن اكلون نه انما له لتحقيق اللثوة فالقضاء عسار قسامة
 خارج عن اجمحة فريدين وحوله فيها سدر فركونه زنا نيا حاج
 عن اجمهر والعرض فركونه عرضا من الدنيا وجوه انما اللخرة طاهر
 على هاتر القادة فركونه عا ديا من فركونه خلقا باق فركونه قانيا
 منقطع عن الربط والستية فركونه مرربط ومنسوبا الى اللخرة
 فكيف صور التوارد لمقتضى اللثوة والتجاسس والتميز القضا
 فله صور اللثوية للصفة والذرة فله يرم ان يكون شي
 واحد وحمدي متباين ليصير مورد اللثا قضا بدو واحد اوا
 استبنا فركونه انما فاما بالعاكس وانه من فركونه
 فركونه لثوية لثمة من الابعاد لثمة لان الخلق
 خوف معتمد مركب لثمة هذا يخرج فيظهر من شي كذا ويمكن
 فكيف ما يتولد منه عنه فريدين كونه مستبنا المقتضى للمقتضى
 العن ما ذكر نعم للذين توارد العديتين مستطالين بها فاعلان
 بالرضا والتجاء بالعبادة او باحق والحققة او بالقصد او بالطلع
 او بالحق منها لكن الواجب الترات والفاصل العا من مقتضى
 عن هذه الصودات لان التيقن ان مقامها التي لتطير
 فيها فالقضاء عسار هو الاسم اللعظم اجماع الذي مستبنا في
 مشنوياتنا باسم فركونه اللثوة اسم فركونه الاول
 بهر شات اسم عظم فركونه لثمة الواقع المطابق والمطابق بحقيقة
 هو صميمه المستتر فركونه عا فانه فركونه المستور شد

اد صميمه سر زو لظفر مستتر في رركونه بالركونه حقيقة
 المشية التي سدر عنها الكهيد والقاض الرضا هو لثمة لثمة الرضا
 لما فركونه فركونه رركونه بالحق هو لثمة لثمة الرضا
 ويتعين بها فركونه كجسما الفاعل لغاية هو لثمة لثمة الرضا
 بعلمه بركونه ومقتضى من وجه الفاعل لثمة هو لثمة لثمة الرضا
 وهو اللوح لم يظفر فيها كمت معانا اللثوية فاذا اقتصدت من
 اوجده بالقصد والقاض بالطلع هو لثمة لثمة الرضا وما رركونه
 المشا وهذه المقامات اسماء لثمة الفركونه اللثوية فركونه
 للشيء عا حقيقا فركونه لثمة لثمة لثمة فركونه فركونه
 مقامات المقدمه الثالثة فركونه جميع الممكنات كمت لثمة
 منها كمت لثمة الواجب العن صدقها ولقاء من غير الواسطة
 وكما كانت فركونه الحكم من وية فركونه كانت لثمة لثمة لثمة
 او فركونه لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة
 غير فركونه فركونه لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة
 بنفسه لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة
 لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة
 بطلان المقدم فركونه لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة
 البسطة والاشية كركونه فركونه لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة
 من جهة مكانه لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة
 مع ان يافيه واما الوجود فركونه لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة لثمة

الحكمة فوفائق للنظم فقلعة له مدل لئلا من حيث يصدر عنه ليس على ما هو من
 حيث لا يتصور من ان يصف به وبشره فوفائق انوار الطهارة وعبارة
 المديرة والطلعة لم يفيض الحكيم في انشاؤه لكن افادته جعله لطيف وقلعة له
 شانه تم اخراج فسطاطه اللامكان للوحدة قررة ومشيته والتجربة
 على ما تم تصديده بطرق القسمة انما فيها فاضة الوجود لوجود الواجب على محله
 جميع كماله وما يكون وما هو كماله في كماله واحد منها كمالا تبارك وتعالى في شانه
 وفي انشائه كماله وخلقته جبروته ولما كان كماله شانه تبارك وتعالى
 انما رغب من العادة مخفية تنفذ وتاثيرات عادية لها اثر عندنا فتمسك
 فانهم انما يحسن المقدر انما كانت فسر ان كماله موجودا ممكن له جبروته فاعلمته
 وجبروته فاعلمته لئلا كان ممكن زوجه تكملة من وجهه هو مناط الفاعلية من
 وجهه من جبروته هو مناط الفاعلية وان لم يكن الاول لزم التعليل والتقية
 في الوجود استعد كلف العلم عن الذات والنعوتية الكليات وهو محال ان
 لم يكن الثاني لزم الوجوب في انشائه الكمال والنعوتية له كلف من لزم
 وانما هو والترابح استعد والجهاد بعينه ارسال الرشد وانزال الكتب
 فيه فهو كماله واما بعد الاول فسر الاول ليعظم ولا العلة فيه نجا الترتيب والظواهر
 لا يجوز اللزوم والضرر لئلا كان الممكن يبرز به يستكمل فيه ويخرج ما يستحق لوجه
 فيه لئلا لا يكون شانه انما لا يتصور من شانه ويستطيع عليه لئلا افادته
 يستطيع عليه ان يكون موطئا والذات لا يتبع صدره الوجوب من الممكن وهو
 بالبدئية وكاف من الممكنات فاعلم جميع الكمالات والصفات
 فسر الفقدان بين الممكنات مملدة فاعلمته للممكنات التي تجوز من توليد البلية

التكاليف

ان في المحررات من فقايرها تبارك للوضع والمكان والشيء والشيء منها وبين
 وكذا الحكيم العقل المعقد والارادة والجبروت لئلا كان لها ليعظم لئلا يتصور من
 المعنوية ولما تبارك والذات لزم الشرح من غير مرجع لزم محال تبارك فيها فوفائق ان لم يفسر
 بمرزومه وفيما دونها مطلقا وفيما فاقها ان فرضه هو محققا فاعلمته من لئلا يتصور
 والعرب في اساق فاعلمته الممكن فاعلمته من وجهه فاعلمته الفاعلية من دونها
 بالقبول فاعلمته جبروته علمته تامة كماله شانه غير حاجته لامة وصورة و
 وفادته ووجهه لعمارة الفهم الذي تامة لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة
 ومائة وصورة وجبروته والجبروت استعد وجبروته والوجود استعد ووضعا بجبر
 الوجود فاعلمته وجبروته فاعلمته لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة
 البروز في الكمال والظهور والاحتجاب تامة المقدر استعد فاعلمته لئلا فاضة فاعلمته
 الفاعلية وجبروته الوجوب والذات كماله لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة
 ومائة استعد من لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة وجبروته وجبروته
 لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة وجبروته وجبروته لئلا فاضة فاعلمته
 لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة وجبروته وجبروته لئلا فاضة فاعلمته
 لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة وجبروته وجبروته لئلا فاضة فاعلمته
 لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة وجبروته وجبروته لئلا فاضة فاعلمته
 لئلا فاضة فاعلمته لئلا تتجه للماديات مائة وجبروته وجبروته لئلا فاضة فاعلمته

لأن وليا عموم القدرة فمن كمالها است الواسعة القومية والمقومية وعمومها مجردة
 والالتصاف فلهذا من تقوم جميع الأشياء وجودا كان أو قديمة عرفا كان أو جوهرا أو اجزا
 الحق على الخلق ذكره وضمها التقدّم للقاء بين الأشياء لعدم تفاوتها
 من جهة رتبة وسلطنة القويم الحق في القويمة والقدرة والكان بعضها مقفرا
 بعض من جهة غير كمال موضوعية والمادية والمردية ونحوها ومنها عدم إمكانها
 بالسخية العائية المستزمنة للتحية والتوكيد بقبول الرتبة والنفعية بغير اللغز
 والذم بما عييه وحقية ليعلم لزوم التوكيد والمقام الآخر من أكبر ولفي الخفاء
 ما كثر التام فهو قويم جميع الأشياء عينية كانت أو ذهنية عاين من ليعتبار
 من دون سبابة والتعاقب كالموضوع والمادة والمزوم ونحوها فقد غفلت عن غير الغلط
 من قال بأنه ان كان مقفرا وقويمة للمهية فزعم عند اعتبار المهية بالكنة فقد فكل
 مجرد للمهية وهو محقق مقفرا بخصائصها الفاعلية والقيومية فالتسليم وهو كالتبر
 وللمعنى مخالف المعدل عن الحق وجوده برزها ذلك المعدل اذا وجد فلهذا من
 مرجحة في الرابع نفس الكفر في طرف المعدل لذلك يجب لفظة فلا عيب عن نفعية
 وجعله متقال ذرة في الذرة في قدر السما المقدره السما فسران حكم المرتبة وذر
 المرتبة ودم ان المرتبة لا ان تحيد بمرتبة ام لا دون الاول لان يكون اتحادا
 حلول التعاقب كالمسألة للشتاق ايجابية بالقياس على المستفات والصور او اتحاد
 تحقق وتقوم كاتحاد الحروف والخطوط بالنقطة واتحاد الحركات القطعية بالحركة
 التوسعية واتحاد المراتب المتسلسلة بانها وذلك في ان حكم تأثير المراتب
 ثابتة لحياتها دون حكم نفسها فسر هذا الذم دون الاول وفي الثاني ان
 عدم الاتحاد يكون لغرض اجلل ذر المرتبة وعزته وغوره وقوته ان يتحد بغير

وهو تحيد بغير الاتحاد كان ذلك من المنقش من وجهه مقدم ومخرج للمراتب من غير
 نسبة وجوهه وربطها بالربط المحيط بالصحة ولو كان فاجبا كذا في حكمها
 ولو كان صافيا فاعيانا ثبت للمراتب بسببه وربطها بالربط ان يكون ثابتا
 للمراتب وربطها للقدرة وقادتها كانت للمراتب فلهذا من متفق لاصحابها
 كالمراتب لذلك المحتج بالاحتياج لا التسليم من رتبته ارجح من الواقية القرية
 يحتاج اليه كمال والذم لزم التناقض فالمعدل لم يطق لغيره الجواب هو ان
 الاول والمشيئة كان ذلك من المراتب بغير الثاني من شقي الاول من الرتبة
 لذلك يتصور بطوار المقامات وتحتي فترتد اليها من به وليد معه وفيه وكيفية
 فوور وحما وحقيقتهما واولى بنفسهما وفعلها وكما كانت نفسها من نفسها
 لأن الاول في بغير اللفظة فسر هذا فكل ما ثبت له وللدون من المراتب القوية
 ولما فوقها من المراتب الفاعلية لذلك ان يكون ثابتا ومتقوا لما كان من ذي المرتبة
 بغير الثاني من الرتبة الاول وهو الجواب الحق والقيوم لم يطق في حكمه فلهذا الاول
 كما مر الفا فظهر ان افعال اعباد المحدودة المؤلفة من المهية والوجود كانت له المقام
 لذلك فعلة منزلة عن هذين الوصفين فمخمس في المقدمه لتكون من المراتب
 من القويمة والقويمة فاذا استوفينا المقدمات العشرة العامة فلهذا من
 مقصود من المقصود الاول فسر بان المراتب ايضا وانما وفيه طلبان
 الملحق الاول من شان محار النزاع وضابطه فلهذا من المراتب ان افعال
 العباد واقعة بقدرة الله تعالى وحيث عادية لا اتحاد والقدرة والاختيار
 فلهذا عند اتحاد افعالهم فهو بالنسبة لا قدرة فريضة فسر وخلق بالنسبة
 لا قدره وادته صفة وكسب فالكسب صفة كخص بقدرة العبد ايجاد

بقدرته الله تعالى ولا يحترق بقدرة العبد وحده والقدرة على جميع الصلوات من متعلقين
 جميعها بغير العبد وهو منسوب الى الله تعالى من العزلة والجلالة
 سبحانه الله تعالى من العبد وهو منسوب الى الله تعالى من العزلة والجلالة
 من كونها طاعة او معصية ونحوها فقدرته العبد وهو منسوب الى الله تعالى من العزلة والجلالة
 ان اللفظ اللفظي بقدرة الله تعالى فلهذا يكون منبأية لها منبأية
 عزلة كالمفسر وقوله فلهذا اللفظي القدر منسوبة الى النفس حقيقة من غير
 توارر وحال لا عقلا ولا عرفا وعادة وكلها افعال العباد منسوبة الى قدرته
 الله وقدرتهم حقيقة لا منبأية العزلة والضابط ان للعبد يكون قدرته
 ام لا وفي الاول اما ان يكون من قدرته الله وقدرته العبد منسوبة من نسبت
 منسوبة كانت نسبت اذ منسوبة اوله يكون صلا الله تعالى من الترتيب
 من الشئ الاول كقولان متباعدان سواء كان اللشنة ان بينهما صلتها
 ولفظها ما ذهب الى جهة او عقلا ومعنوا كما ذهب اليه هو افرس في
 اما ان يكون قدرته الله وحده مستقلة بافعال العباد مع كونها كسبها لهم
 من جهة قدرتهم او قدرته العبد كائ او يكونان معا متعلقين بربا من جهة
 واحدة وهو نفس اللفظ او من جهة الاصل والصفة الاول للذول
 والثاني للثاني او العكس وان لم يذهب اليه احد من الاول من الترتيب
 فلهذا من تفاوت بينهما بالشيء والضعف منه في اما ان يكون الشئ
 متبعا بالضعف بحيث يصير كل واحد منهما نفس اللفظ حسب الوجود
 عما يلحق من المتعلق فلهذا الله اوله يكون كل بديل لغير الشئ
 الذي هو اذ لا يتقاصر ولا يكون الله تعالى ونحوه رفع البينونة المذكورة في

كما لا يريه
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون

الاول

رفع البينونة المذكورة في الاول يكون انما العباد منسوبة لغيره الله تعالى
 عين قدرته الربوبية وبالعكس انما منسوبة من جهات الشياطين وفي الثاني
 يكون منسوبة لغيره الله تعالى منسوبة الى قدرته الربوبية ونحوه والاولى وفي الثاني
 من الترتيب الثاني من الترتيب الثاني اما ان يكون قدرته الله وقدرته العبد منسوبة
 للذول منسوبة من جهة واحدة او من جهتين اللطافة والسموية والضعف
 والتخلف والافتقار والمقدونية الاول من كل منهما للذول والثاني للثاني
 وفي الثاني من الترتيب الاول يكون اللفظي فاقعة بقدرة الله تعالى من غير
 انما للعبد وقدرته له وهو منسوبة الى الله تعالى منسوبة منسوبة منسوبة
 وادلتها كتحصيلها منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 للعبد وقدرته له وهو منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 تحصيلها منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 بقدرة الله تعالى بقدرة العبد منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 العبد يمكن منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 بقدرة العبد منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 نظر من جهة الاول منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 القدرة كما يقال ان عطا الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 وقدرته بقدرة الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 وان يرا منه ما يشعرون اياه فلهذا منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 لما منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى
 انما منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى منسوبة الى الله تعالى

فيه يؤذن ان فيه الاشياء بغيره والدرسم والدرسم كماله كماله من سائر الاعداد والوجود
 وتعليمات المعاني في النقطة ونحو ذلك الذي بعد الله من اتحاد جود ولوليه وصول
 هيات لما يتكون ويختل من منها ان اعترافه به ان اشهر من الاعداد
 التي لا صلة حية لها لتعلق كماله وكذا المليات في تحقيق من كماله في الخارج لا يكون
 الا ظاهره الذي اعدم لم يكن في الخارج ولا في الزمان وكذا المليات لا يكون الا في الزمان
 فيجوز ان يكون ذلك كماله في نفسه فيصير الحكم المعظمه ان شئت على ان
 تناقض الخارج والواقع فقد جاز في كماله بغيره وحيثما جاز في الارتفاع
 كبرياء وعلو الجبروت من الوجودات فهو من اتم فليم من العوالم في نفس من بعده في
 تميزه في الشئ على القادرات لانه من الوجودات في نفسه لا ينفى للذات والغير
 لا ينج في صله والقياس يرجع الى الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 من الوجود الوعده هو الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 في غير الوجودات عن كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 البدوي فان الوجود هو كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 ينقسم الى اربعة اشياء وحسن والقياس في نفسه فيكون مطلبه من كماله هو
 مطلبه من البسيط في نفسه في كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 المحقق من الذاتية المحضة فاعلم حقيقة الحال من الحقيقة وان يقول بان كماله
 وادارة واختاره وقررتة وقررتة الوجود في نفسه وقررتة في نفسه في نفسه في نفسه
 ومنها ان اسناد القوى الى النفس لا يتعدى النفس وكونه مرتبة من مرتبها وعلوها
 بالبدن وحيثما يقية له في كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 يفرقه في حقيقة التفرق لانه في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات

والذات لا يفسد بغيره في كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 والذات في كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات والذات
 بيلغونه الوجودات في نفس كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 بان يقول في الحقيقة والذاتية من الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 في كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات والذات
 من كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات والذات
 احاطة لان الاعيان الثانية اما ان شئ من ذات الوجود الحق الذي هو حقيقة
 وقع فيها هر عنه وقال في الوجود كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 المنة في الحقيقة في نفسه من كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 في الحقيقة في نفسه من كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 منه فلهذا القول من كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 التوجه في قولنا لان المنزلة من حيث هو هو كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 له ومع هذا كيف يتصور ان الوجودات الثانية في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 هو عالم الجبروت ان اعلم هو الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات
 اولئك اصحاب الشريعة فيها فانه دون ذلكم سيكون في الحقيقة في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 وحكمها ومصلحتها في كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 عليهم لا يلزم المصلحة الثانية في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات
 الحجة الاولى في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات والذات
 في كماله في الوجود والذات والذات والذات والذات والذات والذات

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲



